

STS 59

RELIGION, SECULARITY AND THE STATE BEYOND WESTERN EUROPE // LA RELIGION, LE SECULIER ET L'ETAT AU DELA DE L'EUROPE DE L'OUEST

J. Shawn LANDRES

S3K Synagogue Studies Institute and University of California, Los Angeles

shawn@landres.com

The creation of a modern sacred / *La creation du sacré moderne*

SERAFIMOVA, Maria (South-West University “Neofit Rilski”, Blagoevgrad, Bulgaria)

serafimova@abv.bg

It presents no problem for a well-established, stable social world to go from the past, through the present and towards the future. However, what if the crises are consecutive and never ending? A necessity of security and support, a need of firm grounds for the worldly and social universe of the people, appears in that case. Religion could help to legitimate the purposes and actions of the society, to strengthen the determination of the people. In fact, it symbolizes a kind of social solidarity and a collective sentiment. The whole of the religious answers constitutes the sacred universe of traditional societies, but it could be included in the creation of a modern sacred in a condition, that "sacred" does not mean only "religious". Essential part of this presentation is dedicated from sociological surveys through qualitative methods, rather than quantitative ones.

Pour un monde stable et bien établi ne présente aucun problème de se mouvoir dans le passé, dans le présent et dans la future. Mais lorsque les crises ne finissent pas la nécessité de certitude et de soutien, de la base solide du monde social apparaît dans un tel cas. La religion pourrait légitimer les buts et les actions de la société, de renforcer la motivation des hommes. Elle symbolise une sorte de solidarité sociale et un sentiment de collectivité. Les réponses religieuses constituent l'univers sacré des sociétés traditionnelles, mais elle peuvent être incluses dans la création du sacré moderne, si sacré ne signifie pas seulement le religieux. Une part importante de cette présentation est reçue des recherches sociologiques à l'aide des méthodes qualificatives et quantitatives.

Religion, Secularity and the State in Latin America // *Religion, Secularité et l'Etat dans L'Amérique Latine*

DA COSTA, Nestor (Instituto Universitario CLAEH)

ndacosta@gmail.com

Rethinking secularization theory in a context of religious vitality is something that is happening every day in front of the empirical data. This paper presents the relationship between religion, secularity and the state in some countries of Latin America, trying to explore the different situations and the particularities of each case in a context of late modernity and modernities in plural.

Repenser la théorie de la sécularité et de laïcité dans un contexte de vitalité religieuse est quelque chose qui arrive chaque jour devant les données empiriques. Ce présentation présente le rapport entre la religion, sécularité et l'état dans quelques pays de l'Amérique Latine, essayant d'explorer les situations différentes et les particularités de chaque cas dans un contexte de dernière modernité et modernités en pluriel.

Christianity and Chinese Society: A Religious Vitality Perspective // *Le Christianisme et la société chinoise: une perspective sur la vitalité religieuse*

GUO, Changgang (Shanghai University, P. R. China)
gchgang@yahoo.com.cn

It is convenient to divide the contact of Christianity with Chinese society into three phases. The first is during late Ming Dynasty and Qing Dynasty (from 16th to 19th century), and ended with Closed-doorism; the second begins with May-fourth Movement until late 70s of last century; and the third begins with the Open-door policy. If we take Confucianism as a form of religion, we can't call the first phase a period of Secularity. But the second phase is definitely a secularizing time as the slogan of the May-fourth Movement is "Down-with Confucianism and Anti-Christianity", and the ideology of new China is Communism. With the open-door policy and the development of marketing economy, China witnesses an increasing religious participation. In my contribution, I'll try to analyze the reasons of the religious participation increase and demonstrated the religious vitality in Contemporary China.

Il convient de diviser le contact du Christianisme avec la société chinoise en 3 phases. La 1ère phase dure des dernières années de la dynastie des Ming et de la dynastie des Qing (du 16e siècle au 19e siècle) jusqu'à l'époque de porte-close; la 2e phase commence par le Mouvement du 4 mai et finit à la fin des années 70 du siècle dernier, et la 3e phase débute par la politique de réforme de d'ouverture jusqu'à aujourd'hui. Si nous considérons le Confucianisme comme une religion, la 1ère phase ne peut pas passer pour une période de sécularité. Par contre, la 2e phase l'est définitivement car le slogan du Mouvement du 4 mai a été de « A bas le Confucianisme et le Christianisme», de plus, la nouvelle Chine a pour idéologie le communisme. Avec la politique d'ouverture et le développement de l'économie du marché, la Chine témoigne une participation religieuse qui s'anime. Dans mon article, je cherche à analyser les raisons du phénomène et montrer la vitalité religieuse en Chine contemporaine.

Remarks on Christian leadership: a comparative study // *Quelques réflexions sur la dirigeance chrétienne : un étude comparative*

ALGRANTI Joaquin and/et **Juan Eduardo BONNIN** (University of Buenos Aires, Argentina)
jalgranti@hotmail.com and/et juaneduardobonnin@yahoo.com.ar

The aim of this paper is to deepen on the comparatives studies of the religious leader's trajectory in Argentina. The possibility to explore the biographic history of the spiritual authorities of our time, will let us tackle the continuities and discontinuities that crossed the religious field during the last twenty years. Therefore, we need to develop a general

comparisons between social-cultural profile of evangelical preachers and catholic bishops, studying their family nets, the educational backgrounds and their professional life before their current position. The paper is divided in three parts. The first one tries to describe the religious field situation on a globalized context. The second one analyses the personal trajectory of six representative figures of the pentecostal and catholic fields. The last one takes up the comparative study of religious leaders to establish ideal types of religious trajectories.

Cet article propose d'aborder l'étude comparative des trajectoires des leaders religieux en Argentine. La possibilité d'étudier l'histoire biographique des autorités spirituelles actuelles nous permettra de travailler les continuités et les discontinuités du champ religieux durant les dernières vingt années. Pour ce faire, nous devons développer une comparaison générale entre le profil socioculturel des pasteurs évangéliques et des évêques catholiques, étudier leurs réseaux familiaux, les trajectoires éducatives et leur vie professionnelle conduisant à leur position actuelle. L'article propose une première partie dans laquelle nous travaillons la situation du champ religieux dans un contexte de globalisation, une deuxième partie dans laquelle nous analysons la trajectoire personnelle de six figures représentatives des espaces catholique et pentecôtiste, et une troisième partie dans laquelle nous proposons une comparaison pour établir des types idéaux de trajectoires religieuses.

The Religious State Of Armenia In The Post-Soviet Era / *L'état religieux de l'Arménie dans l'ère post-Soviétique*

HOVHANNISYAN, Hovhannes (Faculty of Theology, Yerevan State University, Yerevan, Armenia)

hovhov00@yahoo.com

As the majority of empires the Soviet Union during seventy years tried to consolidate and integrate different nations, cultures and religions into a new and unique global system. The new system construction supposed the eradication of national culture and religion. Though the traditional religious movements were pressed as an opposite ideology to atheism, the state of non-traditional religious organizations were worse. After the collapse of the empire traditional and non-traditional organizations received freedom for activities. But after the independence it becomes evident that the majority of population is not included in any church and they are quite secular. Even the traditional Armenian Apostolic Church has included and still includes secular people in the election of the head of the church and in the church governance. Conditioned by the remnants of atheism ideology and the liberal spirit of Christianity we can firmly say that as in the majority of the former Soviet Union Republics, as in the Armenia population is mostly secular. Subject to some objective and subjective circumstances the secularization process is more weakened among new generation in account of any religious ideology.

Comme la plupart d'empires, l'Union Soviétique aussi dans le courant de 70 ans tâchait de consolider et d'intégrer de différentes nations, cultures et religions à un système nouveau et seul. La construction de nouveau système supposait la destruction des religions et cultures nationales. Malgré la pression de mouvement religieux traditions comme l'idéologie opposée contre l'athéisme, toutefois l'état d'organisations religieuses non-tradition était mauvais. Après la déségrégation de l'empire les organisations traditions et non-traditions ont reçu la liberté d'action. Mais après l'indépendance il se fait clair que la majorité de population est trop cercle et n'a pas inséré à l'aucune Eglise. Même la tradition Eglise apostolique

arménienne inséré les personnes circles au choix de la tête d'église et au direction de celle-ci. Etant conditionne du reste d'athéisme et de l'esprit de christonisme nous pouvons être sûr que la plupart de population de pays es-soviétiques ainsi de l'Arménie, est privilegement cercle. Aux conditions objectifs et subjectifs il est visible l'affaiblisson de mondialisation chez generation montante pour compte de quelque idéologie religieuse.